

УДК 1(091)

DOI 10.25688/2078-9238.2021.37.1.06

**С. Б. Кожевников,
Р. С. Макаев**

Проблема справедливости в социальной доктрине ислама

Статья посвящена анализу проблемы справедливости в контексте социально-философского учения ислама. Особое внимание уделяется специфике понимания природы социальной справедливости в Коране. Авторы обнаруживают сходство в трактовке социальной справедливости в трудах древнегреческих и мусульманских мыслителей. Справедливость рассматривается в статье не только фундаментальная категория этики, но и как социальный конструкт, затрагивающий весь спектр социальных отношений. В этике справедливость традиционно связывается с категориями добра, истины, правды, которые выступают в качестве важнейших ценностно-смысловых регуляторов общественной жизни человека. В статье раскрывается историческая и культурная обусловленность представлений о социальной справедливости. Авторами анализируются предпосылки, которые способствовали превращению понятия справедливости в нравственную константу человеческого бытия. С этой целью авторами исследуются принципы функционирования и гармоничного развития общества в мусульманской религиозно-философской традиции.

Ключевые слова: социальная справедливость; общественное благо; Коран; мусульманская философия.

В западной и восточной культурных традициях сложились различные подходы к трактовке понятия справедливости, в то время как сами эти традиции имеют неразрывную связь с национальной историей, мифологией, религией. Понятие справедливости характеризует целостную систему ценностей, нравственный опыт, свойственный каждой отдельной культуре, однако в трактовках социальной справедливости в различных культурах есть много общего. Выявление содержания понятия социальной справедливости представляет собой сложную теоретическую задачу и вне соответствующего культурного контекста представляется весьма проблематичным, так как «культура является своеобразным текстом, требующим прочтения, прояснения, язык культуры представляет собой своеобразную знаковую систему, предполагающую обращение к культурным универсалиям» [3, с. 3]. Особое значение принципу справедливости придается в культуре ислама, так как, согласно мусульманским представлениям, принцип справедливости лежит в основе социального порядка, обеспечивает людей возможностью жить в гармонии и мире и развивает в них нравственные способности.

В античной философии справедливость рассматривалась как внутренний порядок существования природы, как проекция космического порядка на общественную жизнь человека. У. Абдулатипов, анализируя теорию справедливости Эпикура, отмечает, что социальная справедливость в своей основе имеет у него два главных начала: базовую природную, которая априорно идеальна как источник метафизической добродетели, и второе, которое регулируется разными соглашениями и договоренностями между людьми [1, с. 217–218]. Размышляя о справедливости, Эпикур пришел к выводу, что при разных условиях и обстоятельствах жизни она может не совпадать со своим естественным предназначением. Тем самым Эпикур показал, что справедливость не является вечной и неизменной, она относительна и зависит от обстоятельств.

Согласно Аристотелю, справедливость — одна из важнейших основ семьи и государства. С одной стороны, она соответствует закону, а с другой — является проявлением добродетели, нравственного отношения к окружающим. Он указывал на пропорциональное равенство в вопросе справедливости: богатый и состоятельный делает больший взнос, а малоимущий и бедный — меньший. Аристотель разделял справедливость на природную и установленную законом. При этом он отдавал предпочтение первой, в то время как вторая регулируется интересами государства. Однако в государстве неизбежно присутствует социальное неравенство, что также является справедливым.

Философ Ибн Сина, как и Ибн Мискавейх, определял справедливость в рамках концепции душевной гармонии человека. Согласно Ибн Сине, душа имеет не только интеллектуально-познавательную составляющую, но и содержит способность к практической добродетельности, при помощи которой человек обретает счастье. По Ибн Сине, центром справедливости является разум человека, который формирует совокупные состояния целомудрия, мудрости и отваги. Философ считал, что смысл справедливости заключается не только в этике, но и в правовом поле, которое является фундаментом существования любого государства и общества [2, с. 31]. Мухаммад Газали рассматривал общественный порядок в рамках двух понятий: справедливость и совесть, — поэтому в своих трудах он предлагал путь нравственного развития через совершенствование общественных отношений. Справедливость и совесть Газали считал ключевыми священными ориентирами мусульман, источником которых являются предназначения Всевышнего [Там же, с. 32].

В истории ислама идея справедливости всегда была одним из ключевых показателей социального благополучия и согласия, при этом она зачастую была связана с необходимостью поддержания государственного порядка, что находило выражение в определенных мерах социального контроля, общественных нормах и правилах. Немалую роль в этой регламентации играла этика справедливости, которая была инструментом восстановления баланса социальных отношений, основываясь на понятиях легитимности власти и государства.

Согласно мусульманским религиозным представлениям, понятие справедливости обозначает общий порядок для всего, что нас окружает, где каждая

вещь имеет свое предназначенное место и обозначается арабским словом «адл». Несправедливость в арабском языке определяется словом «зульм». «Зульм» образовано от глагола, который означает «помещать что-либо не на свое место». Несправедливость в исламе характеризуется уходом человека от предписаний Аллаха, несоблюдением установленных им норм и правил. Ярким примером этого является признание иных высших сил, кроме Аллаха, поклонение другим божествам, кроме Него, что именуется «ширком» (с арабского языка: «Многобожие-великая несправедливость») [4, с. 13].

Принцип справедливости в исламе в равной степени затрагивает всех людей, базируется на ярко выраженных ценностных эмоциях и опирается на догматический авторитет Священного Писания. В Коране сказано: «Мы уже отправили наших посланников с ясными знамениями и ниспослали с ними Писание и Весы, чтобы люди придерживались справедливости...» [4, с. 25]. Из этого следует, что идеал справедливости, установленный Аллахом, не может быть предметом обсуждений, является абсолютным и недостижимым для обычного человека, тогда как ценностная составляющая данного идеала подлежит рациональной интерпретации в метафизическом смысле, с тем чтобы люди могли принять его как Абсолют и в дальнейшем избегать споров и противоречий в своих суждениях.

Люди по своей природе имеют индивидуальные различия и характерологические особенности, каждый человек уникален в своем существовании и ислам учитывает это должным образом. Разные характеры людей, их вкусовые предпочтения, личностные ориентиры, особенные психологические и интеллектуальные качества каждого из них — все это является в исламе фактором социальной дифференциации. Соответственно этому распределяются права между мусульманами, наделяются обязательствами все возрастные категории. Например, дети, не достигнув совершеннолетия, не могут распоряжаться своим имуществом. В то же время люди с ограниченными возможностями находятся под опекой своих близких и в принятии разного рода решений ответственность ложится на последних.

Ислам контролирует правовое пространство в обществе, консолидируя его и регулируя все социальные процессы. Исламское право — это определенная социальная модель общественных норм и правил поведения, некий образец, установленный в строгом соответствии с требованиями исламского вероучения. Такая социально-правовая модель, по сути, является исторически уникальной, так как религиозный аспект служит здесь отправной точкой в урегулировании правовых механизмов функционирования мусульманского общества.

Личность человека в исламе, его социальный статус и положение складываются из его нравственных поступков и действий.

Представления о справедливости в исламе опираются на два критерия:

1. Критерий различия: политическое и социально-экономическое неравенство необходимо регулировать таким образом, чтобы не нарушить социальный баланс и не ущемить права каждого из его членов.

2. Критерий равенства: абсолютно все люди равны перед Аллахом и имеют одинаковые права наряду с человеческим достоинством. Такой порядок является основополагающим для социального мироустройства.

Ислам расценивает понятие справедливости в контексте отношения человека к Аллаху, а также его отношений с окружающим миром и самим собой. Человек также имеет определенные права и использует свои посильные возможности, соответствующие особенностям его несовершенного бытия, о чем однозначно сказано в тексте Корана: «Аллах не возлагает на человека сверх его возможностей» [4, с. 286]. Права в исламе действуют одинаково для всех членов общества, но при этом учитывается также социальное положение каждого из субъектов правовых отношений. В частности, Коран призывает уважать и чтить своих родителей, проявлять к ним должное уважение, быть солидарными с ними, заботиться о них, как и в целом почитать старших. Он запрещает дистанцироваться от родителей и допускать по отношению к старшим какие-либо формы дискриминации.

Подобные правовые обычаи регламентировали гармоничные человеческие отношения и обеспечивали связь между поколениями на основе взаимного уважения и взаимопонимания. При этом правовые обычаи противопоставлялись идеям изолированного индивидуального существования, в котором преобладает интерес только к своему личному жизненному пространству и ориентация на свое эго в противоположность общественному благу.

В Коране наложен запрет на любые формы проявления несправедливости: «О те, которые уверовали! Будьте стойки ради Аллаха, свидетельствуя беспристрастно, и пусть ненависть людей не подтолкнет вас к несправедливости. Будьте справедливы, ибо это ближе к богобоязненности. Бойтесь Аллаха, ведь Аллах ведает о том, что вы совершаете» [4, с. 8]. В исламе общество рассматривается как живой организм, в котором стабильность и процветание зависит от каждой из его отдельных ячеек, от их совместного функционирования и от закономерностей общественного развития в целом, исходя из нравственного завета пророка Мухаммада: «верующие подобны единому организму: если у него заболевает голова, то остальные части тела откликаются на это жаром и бессонницей». Тем самым основой исламского общества провозглашаются моральные принципы милосердия и справедливости. Совершая справедливые поступки, человек устремляется в сторону «дороги праведности», где он отдает все ради общего блага, жертвует своими интересами в интересах других людей. Такая высшая ступень праведности требует от человека больших усилий и самоотдачи. В одном из аятов мы находим следующее пояснение: «Воздаяние за зло — равноценное зло. Но если кто простит и установит мир, то его награда будет за Аллахом» [4, с. 40].

Правовые законы шариата способствовали развитию благосклонности между людьми разного материального достатка и социального положения. Особое значение уделялось справедливому воспитанию детей, где важнейшей задачей перед родителями стоял вопрос о душевном благополучии ребенка.

Такое отношение к детям обеспечивало стабильность исламского общества, где семья была одним из его базовых компонентов.

Важное значение в социальной этике ислама уделялось также вопросам справедливого управления. Каждый руководитель был в ответе за своих работников, что находило выражение в высокой степени его ответственности и во взаимном уважении между руководителем и подчиненным. Тем самым ислам давал равные права всем членам общества, призывая людей быть добросовестными в отношениях друг с другом. Исторически шариат формировался как гарант социальной справедливости и способствовал укреплению открытых отношений между мусульманами, контролируя соблюдения прав и законов в обществе. Он строго запрещал обман и мошенничество, взяточничество и коррупцию, монополизацию любых сфер производства, злоупотребление чужими ресурсами. В исламе указано твердо стоять на этих принципах: «О те, которые уверовали! Свидетельствуя перед Аллахом, отстаивайте справедливость, если даже свидетельство будет против вас самих, или против родителей, или против близких родственников» [4, с. 135].

В современном исламском мире происходят процессы общественной дифференциации, присущие капиталистическим обществам, базирующимся на принципах рыночной экономики. Имущественное расслоение отразилось на всех сферах социальной жизни, охватывая религиозно-нравственную сферу, и данная тенденция стала одной из характерных примет нашего времени. В этих условиях законы шариата призваны сбалансировать общественный порядок и способствуют поддержанию принципа социальной справедливости. Справедливость складывается на основе разумного распределения социальных ресурсов, когда ресурсы должны использоваться строго по назначению. В противном случае складываются предпосылки для общественного неблагополучия.

Одним из традиционных механизмов социальной регуляции в исламе являются пожертвования и закят. Традиционно пожертвования регулируются государством, контролирующим систему распределения благ между всеми социальными группами. Экономика исламских государств предусматривает укрепление общего благосостояния и поддержание малоимущих. Проявление экономических свобод в исламском мире характеризуется добровольной взаимовыручкой мусульман. Взаимовыручка не регламентируется средствами принуждения, а имеет нравственные основания, является выражением ценностных ориентиров общественного развития с целью достижения общественно-экономического блага. Благополучие отдельного человека не должно основываться на нарушении чьих-либо прав: такое положение вещей самым серьезным образом порицается исламским обществом.

Социальная справедливость в исламе связана также с особым представлением о человеческом достоинстве: независимо от своего расового, религиозного и национального происхождения человек имеет право на понимание и уважение со стороны других людей, никто не может его осуждать либо притеснять на основании социальных и расовых предрассудков. Многообразие социальных форм

бытия человека, наличие множества народов и культур, говорят о неслучайном характере сосуществования человека в мироздании: таким и был религиозный замысел: «О люди! Воистину, Мы создали вас из мужчины и женщины и сделали вас народами и племенами, чтобы вы узнавали друг друга, и самый почитаемый перед Аллахом среди вас — наиболее богобоязненный» [4, с. 13].

В традиционном исламе запрещена социальная дискриминация и любые ее проявления рассматриваются как уход от путей религиозного служения, являющегося главной целью человека. Гордыня, бравирование своим знатным происхождением, принижение и притеснение других людей по причине их низкого социального положения является признаком глубокого невежества. В справедливом обществе доминирует стремление к равноправию, люди имеют одинаковый доступ к социальным благам, хорошему образованию, могут рассчитывать на высокий уровень жизни.

Инструментом поддержания и регулирования благополучного социального климата продолжает оставаться шариат. Шариат, являясь правовым инструментом регулирования социальной жизни мусульман на основе норм и правил морали, закрепленных в Коране, играет важную роль в реализации стремления людей к общественному благополучию. Моральное и правовое сознание в рамках шариата представляют собой синкретическое единство, что особенно заметно при анализе социального содержания понятия справедливости в этике ислама. Вместе с тем исламская мораль обязывает мусульман расходовать финансовые средства в первую очередь на свою семью, а затем уже на нужды других людей — сирот или бедных. Такие действия, способствуя развитию в человеке представлений о добродетели, формируют также известное чувство меры.

В исламском обществе Священное Писание и жизненный путь пророка Мухаммада служат важным ориентиром морального и нравственного поведения для всех мусульман. Базовые черты морали, закрепленные в Священном Писании, определяют общие этические и правовые институты исламских обществ, в которых моральные предписания выражаются на языке права и законов. В исламских обществах мораль, право, культура и религия представлены в синкретическом единстве, поэтому для характеристики мусульманской этики, и в частности проблемы справедливости, необходимо обратиться к теологическим, правовым, мистическим и философским концепциям ислама. В этой связи необходимо отметить особое влияние на моральное сознание мусульман платоновско-аристотелевской и арабской философских традиций.

В нравственно-этической традиции ислама прослеживается двойственная тенденция: с одной стороны, она развивала принципы классической греческой этики и вместе с тем осуществляла синтез философского мышления с мистическими учениями арабского Востока. Крупнейший мусульманский философ Аль-Фараби в «Трактате о взглядах жителей добродетельного города» [2, с. 161] отмечал, что обретение человеком счастья возможно только на основе следования моральному долгу посредством благих поступков и самоотдачи, через знание социальных норм и религиозную практику. Аль-Фараби в целом разде-

лял древнегреческий идеал добродетели и представления греческих философов о ее значении в жизни общества. Аль-Фараби выступал за гармоничное сочетание нравственных устоев религии и политических целей государства, к которому возможно прийти лишь через философскую рефлексию. Этическое содержание понятия добродетели для него всегда раскрывается в единстве с понятием справедливости. Аль-Фараби отмечал значение философского мышления «для понимания сущности бытия, как Вселенной, так и отдельного человека в обществе, так как добродетель достигается на уровне мышления, знания» [2, с. 91]

Какую же роль в развитии философских представлений о справедливости сыграла мусульманская религиозно-философская традиция? Подведем предварительные итоги. Согласно И. Канту, справедливость следует рассматривать как меру морального достоинства принуждающей силы власти, как приоритетное условие признания власти, фактор уважения и доверия к ней. Справедливость осуществляется по двум направлениям: как наказывающая (когда наказание соразмерно причинному злу) и как распределительная (как определение вознаграждения за заслуги, соответствующие награде). Кант полагал, что справедливость должна реализовываться в обществе ответственно со стороны власти. Забота о соблюдении справедливости — это первостепенная задача, но она не должна становиться самоцелью. Целью справедливости является общественное благо. Кант также считал, что справедливость сочетает в себе две структуры: структуру совести и права, без понимания которых ее сложно было бы осуществить.

Согласно русскому правоведу Б. А. Кистяковскому, категория справедливости выступает необходимым элементом сознания, что обусловлено объективными причинами. Человеку везде и всегда свойственно стремление к справедливости, именно поэтому социальный процесс поэтапно осуществляет реализацию этой идеи. Но само понятие справедливости не эволюционирует: в глобальном смысле понятие справедливости остается неизменным в качестве абсолютного ориентира, одного из идеалов человеческого существования. При этом справедливость реализуется всегда в конкретных исторических условиях, в рамках представлений, свойственных той или иной эпохе. Представления о справедливости являются, таким образом, неотъемлемой частью человеческого сознания. При этом в психологии социальная справедливость может рассматриваться как своеобразная метапотребность человека, основанная на стремлении к реализации наивысшего социального блага. Это важнейший элемент заключительного этапа формирования Я-концепции человека, его конечная гуманистическая цель.

Поиск социальной справедливости является как одной из базовых потребностей человека, так и входит в содержание всех религиозных доктрин. Поэтому он может приобретать как светский, так и религиозный характер. В качестве элемента религиозного сознания социальную справедливость можно охарактеризовать как феномен высшей справедливости, посмертного воздаяния, где религия выступает ключевым ориентиром общественного поведения

человека как гаранта абсолютной истины и морали. Тем самым религия оставляет человеку надежду на справедливость как окончательное примирение между отдельными субъектами, в реальности разделенными социальными интересами, неравномерным распределением социальных благ, принадлежностью к различным этническим и социальным группам, классам.

Человек является общественным субъектом, и идея справедливости, характерная для исламской трактовки общественной природы человека, служит выражением общественной жизни мусульман, выступает в исламском мире фундаментом социальной реальности. Содержание понятия социальной справедливости не является безусловным для всех народов мира и во все времена, в той или иной степени оно всегда культурно и исторически обусловлено. В обществах разного социокультурного типа могут складываться сходные тенденции в понимании справедливости, но в конечном счете каждая из социокультурных общностей оперирует комплексом исторически и культурно обусловленных религиозно-мифологических представлений. Образ социальной справедливости отражает все актуальные общественные изменения и аккумулирует энергию для пересмотра этого образа в дальнейшем. При этом религиозное понимание справедливости, ее сакральный смысл, остается неизменным, изменяются лишь исторические оценки и ситуации, в которых эти оценки высказываются. Таким образом, понятие социальной справедливости пребывает в культурно-исторической динамике: искомый образ справедливости служит для общества индикатором процессов, происходящих в политической, правовой, экономической, социальной сферах, является побудительным мотивом к осуществлению социальных преобразований.

Литература

1. Абдулатипов У. Концепция справедливости в таджикской философии IX–XI // автореф. дис. ... канд. филос. наук: 09.00.03 / Ин-т философии и права АН Респ. Таджикистан. Душанбе, 2006. 23 с.
2. Аль-Фараби. Трактат о взглядах добродетельного города. Философские трактаты. Алма-Ата: Наука, 1970. 430 с.
3. Ермоленко Г. А. Язык культуры. Краснодар: Кубанский государственный университет, 2006. 342 с.
4. Коран. Перевод смыслов и комментарии Э. Кулиева. М.: Эксмо, 2014. 848 с.

Literatura

1. Abdulatipov U. Konceptsiya spravedlivosti v tadjhikskoj filosofii IX–XI // avtoref. dis. ... kand. filos. nauk: 09.00.03 / In-t filosofii i prava AN Resp. Tadjhikistan. Dushanbe, 2006. 23 s.
2. Al'-Farabi. Traktat o vzglyadax dobrodetel'nogo goroda. Filosofskie traktaty'. Alma-Ata: Nauka, 1970. 430 s.
3. Ermolenko G. A. Yazy'k kul'tury'. Krasnodar: Kubanskij gosudarstvenny'j universitet, 2006. 342 s.
4. Koran. Perevod smy'slov i kommentarii E. Kulieva. M.: E'ksmo, 2014. 848 s.

S. B. Kozhevnikov,

R. S. Makaev

The Problem of Justice in the Social Doctrine of Islam

The article analyzes the problem of justice in the context of the socio-philosophical teachings of Islam. Special attention is paid to the specifics of understanding the nature of social justice in the Qur'an. The authors find similarities in the interpretation of social justice in the works of ancient Greek and Muslim thinkers. The article considers justice not only as a fundamental category of ethics, but also as a social construct that affects the entire spectrum of social relations. In ethics, justice is traditionally associated with the categories of good, truth, and truth, which act as the most important value-semantic regulators of human social life. The article reveals the historical and cultural conditionality of ideas about social justice. The authors analyze the prerequisites that contributed to the transformation of the concept of justice into a moral constant of human existence. To this end, the authors study the principles of functioning and harmonious development of society in the Muslim religious and philosophical tradition.

Keywords: social justice; public good; the Koran; Muslim philosophy.